**2007 – 12 – 10.**

**Текст «Эллам Ондре». Кармическое видение. О силе смыслов. Общность мира и сновидения. Практика как строительство нового тоннеля реальности. Об эманациях святых – аватарах. Что такое неоадвайта, два течения. Воззрение как путь или как концепция. Что значит привыкать к воззрению.**

«*Каково же оно, это высшее состояние, состояние того, кто познал состояние турия?*

*Не у каждого есть опыт постоянного пребывания в этом состоянии, т.е. состоянии неразличения объектов. Тот, кто побывал в этом состоянии, позднее пробуждается от него в этом мире. Но для пробудившегося этот мир уже не прежний. Он видит, что обретенное им знание единства, именуемого четвертым состоянием, присуще всему в этом мире, сияя как «все это»».*

*«Беседы с Шри Раманой Махарши», т. 1, стр.387.*

В «Бхагават Гите» есть такая фраза: «Смиренный мудрец одними глазами видит ученого брахмана, аскета, святого, неприкасаемого собакоеда и саму собаку». «Одними глазами» означает, что он, видя все это, воспринимает в них единство Брахмана. Он не околдовывается многообразием. Как фактор восприятия многообразие существует, но, в сущности, как нечто самодостаточное, есть только единство. Состояние турия – когда мы прозреваем единство, играющее в многообразии, единство среди многообразия. Когда его можно прозреть? Когда мы должными глазами смотрим на мир. Не глазами поверхностных оценок и собственного ума, а глазами невынесения оценок, глазами созерцательного присутствия. Тогда мы достаточно пусты, чтобы воспринимать мир в состоянии осознанности.

Ученые проводили эксперимент со студентами. Они, давая установку, людям показывали различные фотографии. Они брали фотографии обычных людей и говорили: «Сейчас мы вам покажем фотографии рецидивистов, преступников, которые разыскиваются за преступления, нарушения закона. И мы просим вас дать им характеристику». Глядя на эти фотографии, студенты говорили: «Это – патологический маньяк, это – человек со склонностью к таким-то состояниям, а этот человек злобный, мстительный, злопамятный». В другой группе экспериментируемых студентов говорили: «Сейчас вам покажут фотографии выдающихся, знаменитых деятелей искусства, науки и культуры, гениев». Показывали ту же самую группу фотографий и просили их дать психологические портреты этих личностей. Студенты говорили: «Это – выдающийся философ, очень тонкая душа. А этот человек, очевидно, очень любящий детей, всю семью. А это – личность утонченная и очень поэтическая». Был сделан вывод, что исходная установка совершенно меняет оценки, т.е. хотя фотографии были те же, одних и тех же людей, заданные исходные установки меняли совершенно картину восприятия. То есть человек подсознательно окрашивал то, что он видел. Такой окрашенный взгляд именуется дришти, кармическое видение, лока-дришти, т.е. мы на самом деле предметы не видим, мы окрашиваем энергию своим видением. Нечто существует, разумеется, существует, и это – энергия. Но эту энергию мы окрашиваем своим кармическим видением. И тогда она для нас предстает в виде того, что мы настроены видеть. Такое кармическое видение обусловлено исходными установками. Исходные установки – это самскары. И так же, как эти группы студентов оценивали таких людей на основании предыдущих данных исходных установок, таким же образом мы оцениваем мир на основании собственных самскар. Поэтому, по большому счету, любым нашим мнениям и оценкам верить нельзя. Они, в принципе, являются заблуждающимися. То есть им можно верить только в определенных параметрах, в относительном измерении, но не в сущностном измерении. Допустим, когда мы пробуем прасад и говорим: «Этот прасад вкусный» или «горячий», то в рамках этого эксперимента, разумеется, этим суждениям можно доверять. Но в сущностном смысле эти утверждения ложны. Почему? Потому что изначально как прасад, так и тот, кто его пробует, сами по себе вообще не реальны.

Мы живем не в пространстве грубых материальных объектов и даже не энергии, а в определенных пространствах смыслов, созданных нашим сознанием. И даже когда мы едим прасад, то смысл нашего тела взаимодействует со смыслом, называемым прасад. Когда в смысле нашего тела возникает смысл насыщения, мы говорим: «Я поел». Но действительно, ни прасада, ни реального насыщения, ни тела не существует как неких самосущих твердых объектов – это взаимодействие, игра смыслов. Смысл вкуса прасада сочетается со смыслом желудочного сока нашего кишечника и тела, со смыслом наших представлений о еде. Возникает новый смысл в результате – насыщение, мы говорим: «Я поел». Но если бы мы знали, что все это не более чем различные игры смыслов, сгенерированных нашим же сознанием. Как это вообще можно понять?

Представьте, что есть в виртуальном мире некая виртуальная реальность, и там есть аватар, некий человечек. Когда он подходит и пьет воду, то он насыщается, у него возрастает энергия, или когда он ест, обычное дело. Но в реальности ведь человечек ничего не пьет и не ест. Это взаимодействуют биты и байты информации. Взаимодействуя одна программа с другой, сочетаясь, дает повышение энергии, так это отображается, это так кажется. Но если вы заглянете внутрь монитора или внутрь компьютера, там нет ни воды, ни человечка. Все это просто феномены, иллюзии, картинки, которые просто наше сознание символически интерпретирует в привычные образы. Там есть только информация, записанная на жесткий диск, какие-либо программы в виде определенных цифровых значений.

Таким же образом этот пример легко перенести на физическую реальность. Так называемая физическая реальность – это многообразие смыслов, которые взаимодействуют между собой. Все они на самом деле являются информацией. А сама информация по сути – это смыслы, неотделимые от сознания. Просто смыслы-архетипы, которые устоялись. Допустим, пять элементов, они настолько сильны, что нам нелегко собственным сознанием их изменить. Допустим, если мы скажем: «Коль эта колонна – это смысл, почему бы ей не исчезнуть?» А она не исчезает. Это потому что смысл нашего сознания, стоящий за нашим желанием и за нашей санкальпой, уступает смыслу, который заложен сюда как в колонну. Потому что строители закладывали смысл здесь в течение двух месяцев вчетвером, а вы думаете всего лишь две секунды. Они использовали грубые таттвы, делая эту колонну, которую создал Брахма в течение огромного количества лет. И, разумеется, смысл-архетип, который лежит в основе этой колонны, вам никак не сдвинуть при ваших нынешних способностях. Потому что сами по себе смыслы тоже имеют разную силу. Пять элементов, наше физическое тело – это смыслы-архетипы, т.е. изначальные смыслы-установки нашей Вселенной. Тем не менее, они тоже являются не физическими, не материальными.

*«И он не будет стремиться к познанию иных, кроме этого знания, образов этого мира. Он знает, что эти образы суть проявление вовне того, что он увидел в себе. Он отвергает привычные различия и повсюду видит одно».*

*«Беседы с Шри Раманой Махарши», т.1, стр. 387.*

Видеть одно означает проникнуть в первичный смысл всех явлений. Первичным смыслом всех явлений является Брахман. И вначале йогин проникает в этот первичный смысл внутри своего сознания, но затем, когда он обращает внимание наружу, он прозревает, что этот первичный смысл пронизывает все явления этого мира. Просто одни явления более грубые, другие – менее плотные. В этом мире все соткано из сознания, так же, как внутри сновидящего, когда он видит дома, деревья, животных и людей, вы не найдете настоящих домов или настоящих животных – все это ведь внутри спящего. А когда человек спит, то в нем нет деревьев (из дерева), и внутри него нет домов из камня. Внутри него есть только сознание, тем не менее, он может видеть сны и в этих сновидениях полностью переживать иллюзию реальности, она ему может казаться даже твердой. Подобным же образом и этот мир. Как в сновидении все не отлично от ума сновидца, так и в этом мире все не отлично от ума нашего.

*«Теперь он – это все. Кроме него ничего нет. Закроет он глаза или откроет, в любом положении для него все – одно. Это – состояние Брахмана. Это – состояние соответствия Истине. Ты и есть это Истинное состояние.*

*Выше этого состояния ничего нет. Бессмысленно говорить: это – внутри, это – снаружи. Все – одно».*

*«Беседы с Шри Раманой Махарши», т.1, стр. 387.*

Обычно когда мы еще говорим о едином вкусе, то мы говорим, что это не только снятие дихотомии – единство многообразия, но и снятие другой дихотомии – внутреннее и внешнее, т.е. есть различные виды дуальности, двойственности или дихотомии, как еще говорят. И одна из главных – это единство и многообразие. Допустим, «я» всегда чувствует себя одним. Но вокруг мир всегда многообразен. Другой вид дихотомии – это двойственность, внутреннее и внешнее. Когда наступает реализация единого вкуса, внутреннее и внешнее также исчезают как двойственное восприятие. Внутреннее и внешнее пространство смешиваются. Вы знаете, что тело подобно городу, в котором живут разные существа: духи, божества и прочее. Внешний мир – это продолжение сознания, все едино с умом. Где здесь именно только внешнее и где здесь только внутреннее – трудно сказать. Все это становится полностью одним. Пример таков, когда человек видит сновидение, то он видит тоже в сновидении внешний мир, а себя чувствует как что-то отдельное от внешнего мира. Но ведь все это сновидение происходит внутри него. Он видит сон, лежа на кровати, во сне ему снится город, что он бродит по городу. Но чтобы видеть сон, он не встает с кровати. Он продолжает на ней спать. И город, и он сам – все это снится ему внутри него самого. И вот те представления о внутреннем и внешнем, когда ему снится, что он бродит по городу, они все являются его внутренним пространством. Таким же образом, когда единый вкус на уровне пространства реализовывается, мы понимаем, что видим ли внешний мир или наше собственное тело – это одно, единое пространство, которое происходит внутри нас самих.

Именно поэтому возможна парасаттарка-логика, изменение реальности. Именно поэтому возможны различные чудеса, когда мысль может творить реальность, мысль может создавать реальность. Именно поэтому у нас есть свобода выбора, свобода воли, т.е. меняя себя изнутри, изменяя направление своей мысли, мы можем менять судьбу. Именно поэтому возможно освобождение. А если бы этого не было, то и освобождения, в принципе, не могло бы быть.

Когда люди живут, страдая – это признак того, что они направляют свои мысли не туда. Они сами себя загоняют в определенные тоннели реальности – в мрачные, в нечистые, в узкие тоннели реальности. Либо они это делали в прошлых жизнях, либо они в прошлых жизнях долго загоняли себя в мрачные тоннели реальности, т.е. они очень долго создавали такие тоннели реальности и загоняли себя в них. В результате их сознание сузилось, а когда в этой жизни они начинают практиковать, они начинают чувствовать, что внутри них много суженных, мрачных, различных тоннелей внутренней реальности. Но, тем не менее, поскольку у них есть свобода воли, и мысль может менять реальность, то очищая свои мысли, закаляя и правильно их направляя, они обязательно могут их менять со временем, очищать. Ведь духовная практика – это что такое? Духовная практика подобна строительству, когда шаг за шагом, день за днем вы внутри себя строите правильное состояние. Каждый день вы кладете по некоему кирпичику в ваше большое здание. Духовная практика подобна тому, как вы строите очень красивый дворец внутри. Особенно это переживается во время йоги иллюзорного тела. Потому что в йоге иллюзорного тела вы конкретно работаете с образами, с визуализацией: визуализируете мандалу, себя в образе божества и т.д. Но даже не в йоге иллюзорного тела, если вы занимаетесь созерцанием, то внутри себя вы каждый день что-то создаете, что-то очищаете и строите. Разумеется, это касается тех, которые ведут духовную работу, созерцание. То есть, чтобы у нас что-то построилось, мы каждый день должны направлять свои мысли в должном состоянии в правильное русло, задавать им правильную цель и добиваться этого. А если мы не направляем, то естественно, наш внутренний дворец не строится. Возможно, кто-то построил фундамент, кто-то выложил стены, кто-то уже строит крышу и начнет скоро внутреннюю отделку. Процесс духовной практики означает, что мы освобождаемся от нечистых, узких, омраченных тоннелей реальности в себе. И мы открываем чистые, широкие, возвышенные, утонченные и божественные тоннели реальности, меняя себя изнутри. В том-то и дело, что все это возможно делать, если мы меняем себя изнутри. Нечистое и грубое отсекаем, чистое представление пестуем. Обычно, если вы правильно созерцаете, это естественно происходит, практикуете ли вы Атма-вичару или Божественную Гордость. Тем не менее, иногда бывает, делаются ошибки, когда человек, занимаясь созерцанием, сталкивается с различными клешами или проваливается в такое аморфное состояние и теряет санкальпу, теряет намерение строительства. То есть он перестает строить. Он строил – строил и вошел в такое состояние, где увидел какие-то мрачные тоннели реальности, и потерялся в этом. Но ему просто нужно дальше расчищать площадку, ему не следует думать: «О, все – недвойственно» или «все равно ничего не получается». Ему просто нужно дальше расчищать площадку, и продолжать дальше возводить это здание. Или он может подумать: «Коль все уже есть Брахман, и все уже совершенно, мне нужно просто расслабиться и ждать, пока Милость на меня низойдет». Но где вы видели, что по Милости Брахмана у нас построились храмы?» Я еще не видел ни разу. Храмы построились по указанию Гуру, по очень большой концентрации монахов и большой концентрации старших монахов, которые управляли всем этим. Но по Милости Брахмана прямо ничего у нас не построилось. Это говорит о том, что, несмотря на то, что Милость Абсолюта всегда существует, она должна быть адекватно распознана и к ней должна быть приложена иччха-шакти, т.е. собственные усилия. А если этого не будет, то и результата также не будет. Особенно это актуально на начальном этапе, когда важно произвольное внимание. То есть очень важно всегда правильное приложение намерения, правильное приложение усилия. Другими словами, Милость Брахмана, она в том и проявляется, что мы сами принимаем решение, проявляем личную волю, личную свободу воли и ясность. Это и есть Милость Брахмана. То есть Милость Брахмана проявляется как предоставление нам возможности, предоставление нам свободы воли, предоставление нам возможности принимать решения. Но если не правильно понять это, можно подумать – это ничего неделание.

*«Деятельность индивида, когда он ставит на службу лишь себе свои тело, речь и слово, мысль, прекращается. Теперь они работают на общее благо всех и вся. Фрагментарное «Я» («я») уходит прочь. Эгоизм больше никогда не возвращается. С этого момента индивида называют освобожденным здесь и сейчас (мукта). Хотя у него есть тело, но оно не связано с его бытием. Когда оно умирает, это не его смерть. Он – вечен».*

*«Беседы с Шри Раманой Махарши», т.1, стр.387.*

Когда физическое тело йогина разрушается, то душа из него выскальзывает, как и у всех остальных. Но поскольку эта душа очищена, и практикой она преобразована в иллюзорное тело божества, либо внутри эта душа преобразована в мандалу с центральным божеством – мандалешваром, либо она преобразована в санкальпу и соединена со светом, то эта душа не перерождается подобно душам других. Не идет на суд Ямы, не испытывает последствий грехов и заслуг, не испытывает адских состояний, не испытывает страданий от привязанностей к телу, не испытывает желания нового воплощения, не ищет тела для исполнения своих неудовлетворенных желаний, не тоскует. Если это душа подлинно возвышенного святого, она входит в бесконечное пространство, в бесконечное Сознание, и через некоторое время вливается в полное переживание недвойственности. Соединяется со светом, остается там, затем зарождает творческую функцию, эманирует из себя иллюзорные тела, проявляется как множество иллюзорных тел на благо живых существ, создает чистые страны и продолжает развлекаться в различных энергиях и состояниях. Если это душа святого пониже уровнем, она идет в чистую страну, в Мир Небожителей в божественном иллюзорном теле, чтобы продолжать там духовную практику.

В любом случае тот, кто очистил свой разум достаточно созерцанием, его путь отличается от обычных душ, которые не вели духовную практику. Особенно важно соблюдать самайи. Если самайи чисты, то и практика идет без препятствий. Когда самайи нарушаются, это может быть причиной падения в низшие миры. Практик же высшей категории силой только одной самайи естественного созерцания освобождается от любых сансарных миров и воцаряется сам как божество – мандалешвар, эманируя иллюзорные тела. Эти иллюзорные тела могут входить снова в тела живущих на земле, или они могут отправляться в миры других существ, например, асуров, ракшасов, богов страсти. Однако центральное сознание такого йогина не отправляется вместе с этими иллюзорными телами, оно их эманирует. И когда говорят, что такой-то святой переродился, достигши освобождения в таком-то теле, это не весь святой переродился, это переродилась только некая часть его сознания.

Например, одного тибетского мальчика признали перерождением Тилопы. Когда он переродился, он демонстрировал качества обычного человека, поехал в Америку, женился, когда ему было 19 лет, ходил на хоккей, решил сам зарабатывать деньги, торговал различными вещами – получил мирской опыт. В 20 с чем-то лет он приехал и возглавил собрание буддистов, по-моему, в Калмыкии. Если посмотреть, что это перерождался сам Тилопа, то странно, подумают, зачем ему это. Однако перерождалась какая-то часть Тилопы, которой была дана свобода воли и свобода сознания. Поскольку сознание многомерно, оно может эманировать из себя различные части. Иногда некоторые, не понимающие этого тибетские жители, они смеялись, глядя на то, что перерожденцы якобы из жизни в жизнь как бы деградируют. То есть – вот перерождение такого-то святого, а в этой жизни он, как мирянин. Как это может быть? И они так скептически думали – перерожденцы это или нет? Однако когда говорят – перерожденцы, это не значит, что сознание самого святого перерождается. Перерождается только его эманация. Скорее, это его представитель. Некоторая капля сознания помещается в утробу матери и поэтому перерождается. А таких капель сознания может быть сотни или тысячи. Это всего лишь одна из тысяч этих капель. Сам же он живет не в этом мире и не перерождается, а находится в мандале, в чистой стране, является Владыкой чистой страны и возглавляет эту чистую страну.

Вопрос: о перерождении.

Ответ: Это как сказать. На самом деле, ведь он, все-таки – воплощенная санкальпа святого, он родился не для того, чтобы удовлетворять желания, а с миссией. Эта миссия заложена, даже если он не знает, все равно она его будет вести. То есть на уровне сознания он может даже не знать об этом, тем не менее, в его кармах нет мирских мотиваций, он является воплощением миссии. То есть вот вы создаете фигурку для чего-то и отпускаете ее на волю, предоставляя ей действовать самостоятельно, но закладываете туда определенную магию, и она будет действовать в соответствии с вашей санкальпой, даже сама не понимая, что она делает. И в процессе этого она будет сама себя осознавать и восстанавливать. То есть такие существа чистое рождение имеют, они рождаются не так, как люди. Ведь некоторые люди рождаются из-за ненависти. На поле боя был убит солдат и его соперник, но чувство ненависти определило следующее перерождение. Он переродился в семье соперника его старшим братом. И рождается маленький ребенок, а старший брат приходит с войны. Маленький ребенок подрастает, и потом не понятно, почему между младшим братом и старшим – разница в двадцать лет – но ненависть как между двумя врагами. А потому что причиной рождения была ненависть. То же самое – привязанность.

Но у него таких причин нет, он рождается чистым. Например – распространить Дхарму, восстановить Дхарму в какой-либо стране, сгармонизировать взаимоотношения между людьми, привнести учение, создать какой-нибудь храмовый комплекс, служение какому-то великому божеству.

Вопрос: о Кришне и Арджуне как аватарах Вишну и Нараяны, и почему Арджуна пребывал в неведении, не знал о своей миссии?

Ответ: Пока ему не сказал Индра. Это происходит потому, что бывают разные аватары. Есть пурна-аватары, лила-аватары, юга-аватары и шакти-авеша-аватары. То есть в случае с пурна-аватарой, это, действительно, само божество полностью почти нисходит, т.е. оно большую часть своей энергии передает функциям этого тела. В случае с шакти-авеша-аватарами, оно нисходит только частично. Арджуна был шакти-авеша-аватаром, скорее всего, или вамша-аватаром, частичным аватаром, а Кришна был пурна-аватар. Хоть они были полными аватарами, уровень самоосознания был разным. Арджуна осознал себя гораздо позже, уже после битвы на Курукшетре.

Вопрос: о перерождении, если достигается реализация.

Ответ: Когда достигается реализация, нет ни картритвы, ни карты, ни долгов, ни того, кому должны. Имеется в виду, когда достигается реализация и происходит перерождение, т.е. долги этого тела еще могут остаться, они по привычке в этой жизни будут происходить, но при перерождении такого уже нет.

Вопрос: Часть сознания, которая выполняет свою миссию и возвращается обратно, она имеет свое будущее, или она вернется обратно к тому, кто ее послал?

Ответ: Да. Она имеет свое будущее. Такая капля сознания – в будущем это уже новая мандала, новая вселенная рождается, которая будет дальше развиваться сама по себе. Например, Рамакришна сказал о Вивекананде: «Если б он знал, кто он такой, он бы прекратил свою деятельность», поскольку Вивекананда был вамша-аватаром одного из риши. Но он узнал это о себе только перед своей смертью, как он сказал, иначе он бы не выполнял свою миссию.

Вопрос: Что такое неоадвайта?

Ответ: Неоадвайта – это Адвайта, которая была интерпретирована в двадцатом веке для западного менталитета. Это та же самая Адвайта, только она подавалась на уровне воззрения, вне контекста традиционного ведического воспитания, включающего период брахмачари, яму, нияму, изучение философии и так далее. То есть она подавалась более раскованным языком, более привычным для западного менталитета. Некоторые рассматривают неоадвайту в двух течениях. Первое течение – это та же классическая неоадвайта. К ней причисляют Рамакришну, Вивекананду, современных – Нисаргадатта Махараджу, Рамеша Балсекара, и т.д. То есть это та же Адвайта, только более адаптированная к западному менталитету, в которой дается акцент на воззрение (Шри Ауробиндо). Второе течение неоадвайты – это более западное, которое воспринято западными последователями Адвайты, и в котором отброшены яма, нияма, принцип Гуру-ученик, свобода воли за ненадобностью – много чего отброшено, и взято исключительно воззрение. Это неоадвайта, которая больше всего критикуется. И вот такие два течения Адвайты, которые сейчас возникли.

Чем она отличается от традиционной Адвайты? Традиционная Адвайта придает значение воле, личности, развитию личностных качеств, йогической подготовке, йогической дисциплине, принципам самайи, этике – то есть предварительным практикам, воспитанию. Неоадвайта, тут яркий представитель Кришнамурти, она ничего не признает. Она говорит: «Сразу! Вам надо сразу убрать концепции, сразу убрать голову. Отбросьте волю тоже, потому что все есть Брахман, все есть Абсолют. И все, что вы можете делать – это просто оставить это все, чтобы мгновенно достичь реализации». То есть неоадвайта, с одной стороны, кажется более радикальной. С другой стороны, неоадвайта – это более поверхностное течение, нежели классическая Адвайта. Поскольку она упускает многие моменты, без которых достижение реализации невозможно. Я бы так сказал, что неоадвайта – это золото, но классическая Адвайта – это червонное золото. Неоадвайта – это предварительная Адвайта, и она работает и служит своей цели. Но классическая Адвайта более глубока. Поскольку с точки зрения классической Адвайты в некоторых буддийских текстах даже есть такое, одно из падений бодхисаттвы – говорить о пустоте людям, которые не подготовлены. И Кришнамурти говорил, например, о том же, о чем говорят многие риши – о воззрении, о недвойственном воззрении. Но люди его слушали, не имея возможности практиковать, они не могли с этим воззрением синтегрироваться, не могли его по-настоящему применить. Понятно?

Вопрос: Неоадвайта для дивья-йогинов?

Ответ: Нет, я не думаю так. Неоадвайта – подход для широких масс, чтобы они могли воспринять Адвайту. То есть это популярная Адвайта. Воззрение дается всем. И Рамана Махарши не для дивья-йогинов говорил, а для обычных людей. А вот достичь с помощью воззрения могут только дивья-йогины, которых – один на миллион или на миллиард в современной кали-юге. То есть достичь с помощью воззрения дивья-йогины могут. Но сама неоадвайта – это, я бы не сказал, воззрение для дивья-йогинов. Это широкопопулярная Адвайта, которая распространяет свои идеи для широких масс, делая свою работу и знакомя широкие массы.

Вопрос: Можно ли достичь с помощью воззрения?

Ответ: Для йогина высшей квалификации – можно, но таких йогинов – один на миллиард. По этому поводу отправляю вас к наставлениям Падмасамбхавы, который говорил в «Советы рожденного из лотоса»: «Надеяться, что можно достичь с помощью воззрения в Дзогчене – это мара воззрения». Если вам моего авторитета недостаточно, то авторитет Падмасамбхавы вас должен (убедить). На самом деле воззрение высоко, но адекватно его понять мало, кто может. Поэтому воззрение должно опираться на метод, на практику и на целую систему самодисциплины. Разумеется, с самого начала воззрение следует делать своими крыльями, но не следует на этом останавливаться. Поскольку остановиться на этом – это значит лишить себя по-настоящему садханы.

Вопрос: Читал, что когда вы начинаете практиковать и ставите это выше воззрения, то вы впадаете в иллюзию.

Ответ: А мы ничего не должны ставить выше воззрения. Эта тантра не противоречит, хоть она не относится к нашей линии. Она, собственно, не противоречит нашей практике. Дело в том, что никогда никакой учитель Адвайты вам не скажет, что что-то надо ставить выше воззрения. Выше воззрения ставить нельзя ничего. Но здесь вопрос в другом – вопрос в том, питаем ли мы воззрение методом или мы его не питаем. Понимаете? Если мы питаем воззрение методом, то воззрение реализовывается по-настоящему. Если мы его не питаем, воззрение остается всего лишь заимствованной концепцией, которая никакой духовной спасающей силы не имеет. Духи в Бардо вас не послушаются, если вы им скажете, что все есть Брахман. Они будут смеяться. Клеши сами по себе и праны не послушаются концептуального воззрения. Это бхава, это искусство, умение и мастерство, это совсем другое. Представьте еще, допустим, один человек услышал возвышенные слова мастера боевых искусств. И мастер боевых искусств говорил. «Настоящий воин – это тот, кто не сражается. Тот, кто выигрывает до того, как он победит. Настоящий воин – это тот, кто побеждает одним своим присутствием». И он подумает: «Наверное, это самый лучший вид боевых искусств, и мне надо ему следовать». И вот он идет по безлюдной дороге, обходит пустынную крепость, ему встречается разбойник. Этот человек думает: «Последую-ка я воззрению своего мастера, ведь настоящий воин – это тот, кто не сражается». И что будет? Разбойник его ограбит. И что бы он ни говорил, как бы он не пытался чувствовать себя великим мастером, просто разбойник его ограбит и пойдет дальше или побьет. То есть ты на основе впитанного воззрения должен продемонстрировать свое мастерство. И это мастерство появляется в результате того, что ты ассимилируешь воззрение в свою жизнь, ты выполняешь тапас, практику, меняешь праны, бхаву, закаляешь волю – развиваешь это мастерство. А в противном случае, Адвайта останется только красивыми словами. И в этом принципиальный момент – применяем ли мы воззрение в качестве пути и достигаем плода, или мы применяем воззрение только в качестве концептуального воззрения, не делаем его путем и не достигаем плода. В этом разница.

Что касается так называемых последователей неоадвайты, то я бы сказал так, что критикуется не сама неоадвайта, а отклонение, условно которой нацепили ярлык – неоадвайта, т.е. тенденцию опираться на концептуальное воззрение, не делая его путем и не получая плода.

Вопрос: Получается, что любая неудовлетворенность – это уже есть отклонение. Мы не видим во всем, что окружает нас, Бога. Просто понимание, что все есть Бог – если мы подойдем к горячей воде и сунем туда палец, она его обожжет.

Ответ: Просто умственное понимание, так? Во-первых, мы должны верить в это. Во-вторых, наша вера, что все есть Бог, должна быть сильнее, чем наша вера, что это есть вода. Вот есть реальность, и мы верим, что вода горячая, и что она обжигает наше тело, и в это верит наше тело также. Если мы поднесем руку, то мы закричим от боли, мы слишком верим в то, что эта вода горячая. А есть вера в Бога. Но вера в Бога не может вытеснить нашу ложную веру в воду, которая горячая. Она очень слаба. Адвайта пути и плода – это когда твоя вера, то есть интеграция с Абсолютом становится настолько сильной, что она вытесняет веру в то, что вода горячая.

На уровне неудовлетворенности мало кто имеет воззрение. Он вообще просто страдает. На первой стадии он мало даже задумывается о Брахмане, он не знает о нем.

Вопрос:

Ответ: В тибетской Ануттара-тантре очень строго с этим, там нет никаких отклонений в плане воззрения. Даже этих вопросов и не возникает. В том-то и дело, что мы должны понять, как научиться соединять воззрение и метод, воззрение и осознавание, воззрение и поведение. И для опытного практика, который практикует под руководством Гуру, таких вопросов, в принципе, не должно возникать. Он одно с другим прекрасно понимает и не путает. Он понимает, что практиковать воззрение – не означает отвергать метод. И практиковать метод – не означает ставить его выше воззрения. Кто же ставит метод выше воззрения? Такого никогда не было. Это все равно, что поставить землю выше солнца. Об этом даже и речи нет, сколько бы мы ни говорили о методах, мы подчеркиваем – что все методы интегрированы в мандалу естественного осознавания, что они являются радужными разводами, игрой естественного состояния, и выполняются неразрывно в контексте естественного состояния. Такая неразрывность – это азбука для начинающих, которую надо усвоить. Другой вопрос в том, что есть тенденция брать одно воззрение и, причем, концептуальное воззрение. И пытаться с помощью него, опираясь на него, сохраняя клеши и не имея садханы, не взращивая санкальпы, пытаться идти к освобождению. Вот эту тенденцию мы и разбираем.

Вопрос: о секретности методов.

Ответ: Воззрением все делятся, оно не секретное. Это все равно, что сделать тайным небо, космос – это бесполезно. А тайными являются именно методы, то есть «вся соль» именно в методах. Если вы воззрение можете прочитать в любой книжке, сходив в магазин «Путь к себе» в Москве, или в нашей библиотеке, то когда вопрос касается методов, вы не найдете методов, потому что даже изложенный метод не работает, он работает через передачу и самайю. И метод требует посвящения, самайи, определенных обязательств. Именно за счет метода и происходит чудо, таинство, переплавление, когда то, что было концептуальным, заимствованным знанием становится вашим личным переживанием.

*«Кроме него ничего нет. Ты – он.*

*Что есть Бог? Он – воплощение Милости. А что есть Милость? Это сознание без фрагментарного эго (отсутствие мысли о том, что некто есть часть). Как можно узнать об этом состоянии? Только если человек обрел его. Такого в Ведах называют «Тот, кто знает Божественное, став Им».*

*«Беседы с Шри Раманой Махарши», т.1, стр.388.*

Итак, практика заключается в прояснении воззрения и в привыкании к воззрению. Часто говорят так, что все дело даже не столько в медитациях, сколько в привыкании к воззрению. Но когда говорят о привыкании к воззрению, вот здесь кроется и весь секрет. А что значит – привыкать к воззрению? Может это привыкнуть бормотать «Все есть Брахман», может это привыкнуть безответственно относиться к жизни, говоря: «Коль это все иллюзия, так гори оно все ясным пламенем, все же Брахман есть, чего напрягаться-то?» Но и такое бывает тоже. Бывает человек, впадая в отклонения, довольно сильные, впадает в цинизм, в неверие, в нигилизм. Все это называют нигилизм. Но нет ничего хуже духовного цинизма, духовного неверия, нигилизма под упаковкой Адвайты. Иногда неправильно истолковав истину Адвайты, можно попасть и в низшие миры на много жизней. Но вот эти слова – привыкание к воззрению – означают нидидхьясану, это подлинно глубокий метод духовного совершенствования. И по поводу привыкания к воззрению можно написать многие тома, да они и написаны. И, по сути, все Учение о шестнадцати кала – это расшифровка этих строк, разъяснение, как именно мы привыкаем к воззрению. То есть надо так привыкнуть к воззрению, чтобы это воззрение переплавило все кармы.

Бхагаван Шри Раджниш встретился с одним саньясином, который практиковал мантру «Ахам Брахмасми». Раджниш, пребывая в недвойственном состоянии, как-то спросил его: «Скажи, ты повторяешь это просто как мантру «Ахам Брахмасми», или ты чувствуешь Ахам Брахмасми?» Саньясин этот практиковал уже двадцать лет. Саньясин сказал: «Я уже сам не знаю». Раджниш посоветовал ему: «Тебе бы лучше ее не повторять, а попробовать быть осознающим, поддерживать осознанность непрерывно». Он сказал: «Я уже так привык ее повторять, она у меня так уже наработана, что я не могу от нее отказаться».

Но истинное воззрение означает, что у нас нет схваченности или привязанности к какому-либо методу. Наше обнаженное осознавание, голое осознавание вне всяких методов всегда свободно и утверждается само в себе в естественном состоянии. У него есть свои фазы, как фазы есть у луны. Именно это описывает Учение о шестнадцати кала.

Истинное воззрение не означает ни духовный цинизм, замешанный на Адвайте, ни какое-то безответственное отношение к относительной реальности, ни отрицание методов, не означает. Истинное воззрение – это такая филигранная, тончайшая работа, искусство с тонким уровнем осознавания, когда вы учитесь его поддерживать, выращивать, воспитывать, насыщать силой, и затем переплавлять ветры, объединяя их с чакрами и каналами.

Вопрос: Кто должен переплавлять ветры, с чакрами работать?

Ответ: А тот, кто на прасад ходит и ложку ко рту подносит, тот же самый.

Вопрос: Хорошо, а кто ходит на прасад?

Ответ: Наверное, вы лучше должны знать. А вы сами-то себя спрашивали? Если спрашивали, должны знать. А если знаете, чего меня спрашиваете? А если не знаете, то спрашивайте, ищите, найдете тогда. Я за вас не могу дать вам ответы. Так же, как я не могу за вас пообедать. Я могу попытаться это сделать, но вам это не поможет, вы не насытитесь. Я знаю, кто это. Хорошо знаю. Но вам это надо еще узнать.

Вопрос: Но если я уже этим являюсь?

Ответ: Вы этим являетесь. Только верьте в это. Хорошо? Но вы не верите в это.

Вопрос: Мешают установки – двенадцать лет обучения.

Ответ: Эти установки следует воспринимать в относительном, как метод. Никто не говорит, что их надо натягивать на воззрение. Если вы это делали, это большое заблуждение. Это все равно, что говорить, что вам мешает расписание электрички на Урень достичь освобождения. Это установки. Это игра энергий, которая разворачивается по своим законам, которые надо уважать, если ты хочешь из них черпать. То есть вы путаете воззрение с поведением. Истинному воззрению ничего не мешает, оно может интегрироваться с чем угодно: и с установками, и с расписанием электричек, и с методами и прочим. Вопрос в том, что надо обнажить, прояснить истинное воззрение, утвердиться в этом. То есть когда вы говорите, что вы – Брахман, на самом деле это говорит ваш относительный ум. Но вы так себя не чувствуете. Потому что само утверждение происходит не из бхавы, а из концепции. Однако если вы будете упражняться в созерцании, в поддержании «Я есть Брахман», вот с этого момента вы только и начнете приступать вообще к Лайя-йоге как таковой. До этого ее еще не было. Понимаете?

Вопрос: А эго может повлиять как-то на события? Я читал в неоадвайте, эго вообще не может влиять никак на события, оно может только присваивать себе.

Ответ: Вот здесь-то коренное заблуждение неоадвайты. Они рассматривают эго, как неизбежное зло, которое лучше убить, чем с ним работать. Как махапапу – великий грех. А классическая Адвайта рассматривает эго как игру Брахмана, как часть естественного состояния. Более того, как законную, важную часть на духовном пути. Кстати Джнянадэв говорил, что: «Джива – это особая часть Брахмана, через которую Брахман реализует свою лилу». И если это часть Брахмана, то эго может все, потому что корни его в Абсолюте. То есть у нас есть свобода воли. Неоадвайта говорит, что у нас свободы воли нет. А раз свободы воли нет, ты можешь просто расслабиться, принять все и успокоиться. Риши Васиштха и святые говорят: «У тебя есть свобода воли. И ты должен всегда активно реализовывать свое право на свободу воли». Потому что твоя свобода воли есть сама Сватантрия-шакти, транслирующаяся через твое тело, речь и ум. И ахамкара, т.е. эго, это как министр, которого надо свергнуть с трона, но свергнув с трона, его не надо убивать. А ему надо предоставить свободу воли.

То есть что такое освобождение? Освобождение – это когда мы свергаем эго с трона. Но неоадвайта предлагает свергнутого министра, самозванца свергнуть и убить, или заточить в темницу. А о чем говорит классическая Адвайта? Она говорит, что когда мы усаживаем на трон царя, великодушное Высшее «Я», этого министра не надо ни убивать, ни заключать в темницу. Надо, чтобы он вновь принял присягу законному истинному царю, и поставить его на службу государству, чтобы он приносил пользу. Поскольку царь без министров, слуг, он не может реализовать полноту своей власти и управлять государством.

То есть очищенная форма «Я» в процессе освобождения, она становится шуддха-саттва-сварупой после освобождения. До освобождения она используется с тем, чтобы использовать санкальпу, намерение в процессе освобождения. При этом санкальпа играет подчиненный характер по отношению к естественному состоянию. Непонимание подчиненного характера санкальпы, подчиненного игрового проявления воли, непонимание того, что воля, иччха-шакти есть манифестация самой же энергии Абсолюта, который ни в коем случае нельзя отрицать. Ведь ты когда-нибудь все равно придешь к тому, что тебе с этими вселенскими энергиями надо будет работать. Все равно надо будет их пробуждать. Это и есть то, что постулирует неоадвайта. Неоадвайта хороша для разминки мозгов, но для практики она слабовата.

ОМ!